



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

53 E 55



والله اعلم بالصواب
 كتاب في بيان حقيقة العقل والاشياء
 من غير ان يكون العقل
 من الاشياء العقلية
 بل هو من الاشياء
 الحسية
 والاشياء العقلية
 هي التي لا تتغير
 ولا تتبدل
 والاشياء الحسية
 هي التي تتغير
 وتتبدل
 والله اعلم بالصواب



كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس الاختلاف في أشكاله النورية بحسب اختلاف اوضاعه من كس
 قربا وبعدا ومنها امتواثرات وهي التي يحكم العقل فيه بواسطة الشعاع من جميع كثره كتحاليل
 توافقه على الكذب كقولنا محمد صلى الله عليه وسلم ادى النبوة وظهرت المعجزة على يد مؤمناتها قايما
 معها وهي كحكم العقل فيه بواسطة قدرته لا تغيب عن الذين عند تصورهم للظن كقولنا الا لا تغيب
 بسبب مسطحة في الذين وهو الانقسام بتساويين الا وسطا يتقربون لا يمتد
 كذا كذا قال **الاجدل** اقول من الاصطلاحات المنطقية المذكورة اجدل هو قياس من
 من مقدمات مشهورة كالمقدمات التي ذكرنا في القينيات ويكون العنصر من ترتيبها الا
 انهم وهو نظائر ومنها الخطابة وهي قياس مركب من مقدمات مقبولة من شخص معتقدها
 منطوية والعرض منها غريب لناس فيما يتفهم من امور معاشهم ومعادهم كما يفعل اخطبا
 والوعاظ ومنها الشعر وهو قياس مركب من مقدمات تنبسط منها النفس وتتفهمها اذا قيل
 يا قوتية سياله بسطت نفس و رغبت في شربها واذا قيل اصل مرة موهنة اجبت اس قننت
 عن اكلها ومنها المناظرة وهي قياس مركب من مقدمات كاذبة شبيهة بالحق او بالمشهورة مركب
 وهي كاذبة وانما من جهة الصورة او من جهة المعنى لما يكون من جهة الصورة فكقولنا الصورة
 المتعوش على اجبارنا من كل من صال يتبع ان تلك الصورة صالحة لما يكون من جهة
 فكقولنا كل انسان فرس فهو انسان وكل انسان فرس فهو انسان فكقولنا الانسان فرس
 عليه الاعتماد لتحويل من هذه القياسات وانما هو لان الكون مركبا من مقدمات يقينية ولكن
 آخرها كناية من الاوراق الايض مافي محتاج لياسا عوجي بعون الله ولو فقه ان اذخر الرضين

قال اقول
 في بيان حقيقة العقل والاشياء
 من غير ان يكون العقل
 من الاشياء العقلية
 بل هو من الاشياء
 الحسية
 والاشياء العقلية
 هي التي لا تتغير
 ولا تتبدل
 والاشياء الحسية
 هي التي تتغير
 وتتبدل
 والله اعلم بالصواب

خاتمة الطبع
 احمد الله لولاه لعله على يدية كتابه الطبع في الاشياء العقلية والاشياء الحسية
 في سنة 1317 هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة بغداد في دار المطبعات
 في دار المطبعات في دار المطبعات في دار المطبعات في دار المطبعات

الاشياء العقلية هي التي لا تتغير ولا تتبدل والاشياء الحسية هي التي تتغير وتتبدل والله اعلم بالصواب

ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد

اولها موضوع الاتزان لقولنا مساو لب وساو ج فان هذين القولين سيكزان ان يكون
 مساو ج لا لهما تماثل بواسطة مقدمة اجنبية وهي ان كل مساو لساو اشئ مساو لساو لساو
 الشئ وانما قال من اقوال ولم يقل من مقدمات لسلا يلزم الدوران المقدمته قد عرفنا بانها
 بجزر القياس فلخذ طالق القياس في تعريفها فلو اخذت هي ايضا في تعريف القياس لزم الدوران
 قال وهو ما قرأني انه اقول لقياس تقسيم التي قسمين اقتراني واستثنائي لان ان كان المقدمتين
 او نقيضها مذكوراني القياس لفعال فهو اقتراني لقولنا كل جسم مؤلف من كل مؤلف مما يشكلك جسم مؤلف
 لقولنا كلما كانت الشمس طالقة فالنار موجود وكلما كان النار موجودا فالارض منهنية فيجس
 كانت الشمس طالقة فالارض منهنية وان كان عين التتبع او نقيضها مذكوراني لفعال فهو استثنائي لقول
 ان كانت الشمس طالقة فالنار موجود ولكن النار ليس بوجود الشمس طالقة وبنها نقيضها
 وهو الشمس طالقة مذكوراني لفعال وانما قلنا ان كانت الشمس طالقة فالنار موجود ولكن الشمس
 فالنار موجود وبنها عين النتيجة وهو قلنا النار موجود مذكوراني القياس لفعال وانما سمي الاول
 اقترانيا لكون احد وودية مقترنة غير مستثناة وانما سمي الثاني استثنائيا لاشتمالها على اداة
 الاستثناء والمراد من كون عين النتيجة او نقيضها مذكوراني القياس لفعال فهو ان يكون طرفا
 او طرفا نقيضها مذكوراني بالترتيب الذي هو في النتيجة قال والمكرر من مقدمتي القياس الخ
 اقول اعلم ان الشكل المكرر من مقدمتي القياس فمساعد السبب هو اوسط التوسط بين طرفي
 سوا مكان موضوعا او محمولا او مقدما او تاكليا وقد مرنا انهما اتفاد موضوع المطلوب سببي جدا
 اصغر لانه يخص في الاغلب والاضحى اقل افراد فيكون اصغر ومحمولا سببي جدا لانه اعم في
 الاغلب لانه اعم اكثر افراد فيكون اكبر والمقدمته التي فيها الاصغر سببي الضغري لاشتمالها على
 الاصغر فتكون ذات الاصغر وذات ليس الاضغري المقدمته التي فيها الاكبر سببي الكبري

ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد

ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد

ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد
 ان هذا القول هو الذي عليه جمهور الفلاسفة في ان الاشياء لا تتساوى في الكمية الا في النوع الواحد

في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير
 في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير

السؤال الثاني
 قولنا ان الموضوع لا يتغير
 في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير

عن صيرورة الموضوع محمولاً في القضية والحمول موضوع مع بقاء الكيفية اي
 والايجاب اي ائتمان الاصل موجباً كان العكس اي كذلك ائتمان سلباً كان العكس اي
 كذلك مع بقاء الصدق والكذب اي ان كان الاصل صادقاً او كاذباً كان العكس اي
 كذلك ائتمان كاذباً كان العكس اي كما اخارونا ان نعكس قولنا كل انسان حيوان جعلنا
 الجزء الاول من القضية ثانياً والثاني اولاً وقلنا بعض حيوان انسان اذ اردنا ان نعكس
 قولنا لا انسان بحجر قلنا لا انسان بحجر انما هو العكس لوجوب الجزء الاول من
 ثانياً واهجر الثاني او لا كان صواب لان ما هو الموضوع لا يصير محمولاً وما هو المحمول
 لا يصير موضوعاً اصلاً ولئن سلمنا ذلك لكن يخرج من التعريف عكس الشرطيات وانما
 اعتبر بقاء السلب والايجاب انتم يتبعوا القضايا ولم يجدوا الاكثر جعل المذكورة
 لازمة الاموافقة كما السلب والايجاب انما اعتبر بقاء الصدق لان العكس لازم
 فلو فرض صدقاً بدون صدق العكس لازم صدق الملزوم بدون اللازم وهو
 مستحيل ولم يعتبر بقاء الكذب لانه لا يلزم من كذب الملزوم كذب اللازم فان قلنا
 كل حيوان انسان كاذب مع صدق عكس الذي هو قولنا بعض الانسان حيوان فعلى
 هذا قول المصنف الكذب لا يكون الاخطار قال والموجبة الكلية آه اقول القضية التي تكون
 موجبة كلية لا يلزم ان تنعكس كلية بل تلزم ان تنعكس جزئية اما عدم انعكاسها كلية فلما يتبين
 بما قد يكون محمولاً فيها اعم من الموضوع وعند انعكاس يلزم صدق الاخص على كل فرد
 الاعم وهو مع مثلاً يصدق قولنا كل انسان حيوان ولا يصدق كل حيوان انسان ولا
 ان يصدق الانسان الذي هو الاخص على كل من حيوان الذي هو الاعم وهو محال وانما
 جزئية قلنا اذا قلنا كل انسان حيوان نجد الموضوع شيئاً موضوعاً بالانسان كحيوان هو الانسان

قال اقول
 ان الكذب لا يكون الاخطار
 في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير

في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير
 في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير

في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير
 في الامور التي لا تتغير
 في الامور التي تتغير

في قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال
 في قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال
 في قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال

اكتفى بانجنس بنار على بطلان تركيب الماهية من امرين متساويين او امور متساوية
 واما ك ان يقول فعلى هذا كان اللازم عليه ان لا يذكر انجنس في تعريف الفصل
 لانح الفائدة تحت ذكر انجنس في تعريف الفصل اصلا لانه لا يفيد شيئا من الشمول الا
 لكان ذكره لغوا فلنا ذكر انجنس ههنا ليدل على المقصود بالمطابقة وذلك اعني ما يميز
 الشيء عما يشاركه في انجنس كالناطق بالنسبة الى الانسان فانه اعني الناطق
 يميز الانسان عما يشاركه في انجنس اعني الحيوان كالفرس والبغل وغيرهما لانه
 اذ استل عن الانسان باي شئ هو في ذاته كان اجواب انه ناطق لان السوا
 باي شئ انما يطلب به ما يميز الشئ عن غيره وكل ما يميز الشئ عن غيره يصلح
 للجواب لتمييزه الانسان عن غيره ويرسم اي الفصل بانتهى على
 الشئ جنس متناول الكلمات انجنس وقوله في جواب اي شئ هو يخرج النوع
 وانجنس والعرض العام اما النوع وانجنس فلانها يقالان في جواب اي شئ
 شئ هو واما العرض العام فلا يقال في اجواب اصلا وقوله في ذاته اي في
 جوهره يخرج اخصا لانهما وان كانت تميز الشئ لكن لاني جوهره وذاته بل في غير
 قال والعرضي اما ان يتبع انفكاكه عن الماهية والعرض اللازم او لا يتبع وهو
 العرض المفارق اه اقول العرض اما لازم او مفارق لانه اما ان يتبع انفكاكه
 عن الماهية او لا يتبع انفكاكه عنها الاول وهو العرض اللازم كما كتب بالقوة
 بالنسبة الى الانسان والثاني هو المفارق كما كتب بالفعل بالنسبة اليه وسئل
 واحد منهما اي من العرض اللازم والمفارق اما خاصة او عرض عام لانه ان
 اخص حقيقة واحدة فقط فهو اخصا خاصة كالفصاحك بالقوة او بالفعل للانسان

قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال
 قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال
 قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال

قول اول

ان يكون الكلمات محسوسا كما في قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال
 ان يكون الكلمات محسوسا كما في قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال
 ان يكون الكلمات محسوسا كما في قوله تعالى انما يفتخر بالانسان الذي كان له حظ من المال

هذا هو الذي كان عليه القدماء في تقسيم الحيوان الى اقسام كثيرة من غير ان يكون لها حقيقة جزئية بل هي اقسام على وجه الحقيقة لا على وجه الوجود

الوحدانية قال الكل اما ذاتي آه اقول الكل يتقسم الى قسمين ذاتي وعرضي لانه اما ان يكون داخل في حقيقة جزئية او لا يكون فان كان داخل في حقيقة جزئية فهو ذاتي كما يحوي ان بالنسبة الى الانسان فان حقيقة زيد وعم وبكر حيوان ناطق وحيوان اقل فيه كونه مركبا من الحيوان والناطق وكذا بالنسبة الى الفرس فان حقيقة الفرس حيوان صاهل كما يحوي ان يدخل في الفرس كونه مركبا من الحيوان والصاهل وكذا بالنسبة الى الخفاش وان لم يكن داخل في حقيقة جزئية بل يكون خارجا عن تلك حقيقة فهو عرضي لصفا بالنسبة الى الانسان فانه لم يدخل في حقيقة زيد وعم وبكر التي هي الانسان لما مر انه مركب من الحيوان والناطق فقط فتعين انه خارج عنه وعلى هذا لا يكون بنفس الماهية ذاتية بل تكون من العرضيات لانها مخالفة الذاتي بذلك التفسير بل ما يخالفه فهو عرضي وقد يقال الذاتي على ما ليس بعرضي اى ليس بخارج فمخ تكون نفس الماهية ذاتية لا يقال ان الذاتي هو المنتسب الى الذات فلا يجوز ان تكون نفس الماهية ذاتية واللازم اتسار بالشئ الى نفسه وهو متعق لانا نقول هذه الماهية اى تسمية ذاتية ليست بلغة حتى يلزم ذلك المحذور بل انما هي اصطلاحا حيث قال والذاتي اما نقول في جواب ما هو بحسب الشركة المحققة كما يحوي ان بالنسبة الى الانسان والفرس وهو جنس آه اقول هذا شروع في بيان الكليات الخمس اعلم ان الذاتي الخمس اوتوع او فصل لانه امكن ان يقول في جواب ما هو بحسب الشركة المحققة لا خصوصية فهو جنس كل حيوان بالنسبة الى الانسان والفرس فانه اذا سئل عن الانسان والفرس بما هما كانا الحيوان جوابا عنهما وانما سئل عن كل واحد من الانسان او الفرس لم يصلح ان يقع جوابا عن كل واحد منهما لانه ليس

الذي يتبعه من ذلك من ان الفرس ليس من اقسام الحيوان والصاهل من اقسام الحيوان والناطق من اقسام الحيوان والحيوان اقل من اقسام الحيوان

قول اقول ان النسبة الى الانسان والفرس هي نسبة الى الجنس الواحد وهو الحيوان والذاتي الخمس هو النسبة الى اقسام الحيوان الخمسة وهي الناطق والحيوان اقل والصاهل والحيوان والحيوان اقل

هذا هو الذي كان عليه القدماء في تقسيم الحيوان الى اقسام كثيرة من غير ان يكون لها حقيقة جزئية بل هي اقسام على وجه الحقيقة لا على وجه الوجود

والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواجب وجوده في ذاته لا بوجود غيره
 والسلام على محمد الذي انتشر به نبيه وامره بالبعث فان كتاب شيخ الائمة قدوة
 الراغبين اثير الدين الاجمري طيب مثله شاه وجل اجته مشواه المشهور باليساغوجي
 كان على بعض الاخوان متفسر او على بعضهم متفسر اردت ان اكتب بالهما اسم او انا القليل
 تفسره وتعمم تيسره والفقير الميسر والمفتين قال بالبعث فلهذا في بعض
 اقوال المنطوقين صطلحات يجب تحتملها للبدئي اذا اراد ان يشي في شيء من
 منها اليساغوجي وهو لفظ يوناني يراد به الكليات اس هي النوع والجنس وفصله وصحة
 والعرض العام وهذه تيقن معرفتها على بيان الدلالات الثالث المطابقة تتضمن
 واقسام اللفظ والدلالة هي كون الشيء سبحانه يلزم من العلم به العلم بشي اخر والاوكل
 هو الدال الثاني هو المدلول فمن هذا عرفت ان الدال هو الذي يلزم من علم به علم بشي اخر

والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره



قال اول

دون كما ان القائلين بان الله تعالى
 سلبوا العلم الذي على الخلق لان الله تعالى
 سلبوا العلم الذي على الخلق لان الله تعالى
 سلبوا العلم الذي على الخلق لان الله تعالى
 سلبوا العلم الذي على الخلق لان الله تعالى

والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره
 والواجب عليه ان يكون له وجود في ذاته لا بوجود غيره

Kalukhal

بیرون صنایع مکرر کا فضل خلاصہ روزنامہ



مطبع می نشینی کاشیو طبعین بلجھاشد

53 E 55

Indian Institute, Oxford.
The Lucknow Sparks Library.
Presented
by
Munshi Achul Kishore.

